

واکاوی معنای «حسباناً» در آیهی ﴿...وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ بر اساس روابط

همنشینی

محمدعلی همتی*

۱. دانشیار دانشگاه علوم و معارف قرآن کریم، قم، ایران.

پذیرش: ۱۴۰۲/۱۱/۲

دریافت: ۱۴۰۲/۴/۶

چکیده

واژهی ﴿حُسْبَانًا﴾ در آیهی ﴿...وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا...﴾ در شمار واژگانی است که در تفاسیر و ترجمه‌های فارسی و لاتین در معنای آن اختلاف نظر وجود دارد. معانی: عذاب، آتش، صاعقه، تگرگ، سرما، باد، آفت و... در تفاسیر و ترجمه‌ها برای آن ذکر شده است. پژوهش حاضر با روش تاریخی تحلیلی به منظور یافتن دلایل اختلاف معنای «حسباناً» و بر اساس روابط همنشینی، به ارائه معنای درست آن پرداخته است. بررسی منابع لغت و تفاسیر نشان می‌دهد که برخی اختلاف‌ها، مبنای لغوی داشته است و برخی مبنای روایی. سند برخی از این روایات موقوف و برخی مقطوع هستند و به معصوم (ع) نمی‌رسند؛ همچنین حامل معانی متعددی هستند، از این رو ترجیح آن‌ها مشکل است. به علاوه منابع لغت نتوانسته‌اند از اختلاف دیدگاه‌ها جلوگیری کنند؛ سیر تاریخی تفاسیر نشان می‌دهد که در قرون اولیه، معنا و مصداق «حسبان» مضیق و از قرن ششم به بعد موسع گردیده است. کلید واژه‌ها: حسباناً، معناشناسی، روابط همنشینی.

۱- مقدمه

یکی از آیاتی که مفسران و به پیروی از آنان مترجمان ترجمه‌های مختلفی از آن ارائه داده‌اند آیه ۴۰ سوره‌ی کهف است. خداوند در این آیه می‌فرماید: ﴿فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا﴾ (کهف/۴۰) (امید است که پروردگارم بهتر از باغ تو به من عطا فرماید، و بر آن [باغ تو] آفتی از آسمان بفرستد، تا به زمینی هموار و بزنده تبدیل گردد).

مفسران و مترجمان در معنای واژه‌ی «حسباناً» یکسان عمل نکرده و معانی متعددی ارائه داده‌اند. این واژه در قرآن سه بار به کار رفته است. یک بار در آیه‌ی ﴿السَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ (الرحمن/۵) و یک بار در آیه‌ی ﴿فَالْيَوْمِ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (انعام/۹۶) و مورد سوم آیه ۴۰ سوره کهف که مورد بحث پژوهش حاضر است. «حسبان» به معنای حساب و شمارش یا معنای قریب و نزدیک به آن در دو آیه‌ی سوره‌ی الرحمن و انعام مورد اتفاق نظر است. اما در معنای «حسباناً» در آیه‌ی ۴۰ سوره‌ی کهف اتفاق نظر وجود ندارد و معانی مختلفی ارائه شده است. سؤال اصلی پژوهش حاضر این است که علت اختلاف مفسران و سپس مترجمان از معنای «حسبان» در آیه‌ی ۴۰ سوره‌ی کهف چیست؟

در پژوهش پیش‌رو به منظور یافتن علل اختلاف معنای «حسبان» ابتدا تحلیل ادبی واژه در منابع لغت عرب و زبان‌های سامی صورت می‌پذیرد، سپس سیر تاریخی معنای واژه در تفاسیر از قرن دوم تا دوره‌ی معاصر کنکاش می‌شود. در اثنای بررسی تفاسیر، روایات حامل معنای «حسبان» مورد نقد و تحلیل قرار می‌گیرد. بعد از این مرحله ترجمه‌های فارسی و لاتین از آیه ارائه و سپس نقد و تحلیل می‌شود و در نهایت با روش روابط همنشینی به موضوع پرداخته می‌شود.

واکاوی معنای «حسباناً» در آیهی ﴿...يُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ - محمدعلی همتی

درباره‌ی پیشینه‌ی بحث، پژوهش مستقلی انجام نشده است. در کتاب *معناشناسی مراتب معرفت در قرآن*، منتشر شده در سال ۱۳۹۸ توسط انتشارات دارالحدیث، فقط توضیح مختصری درباره‌ی «حسب» و «حسبان» آمده است. در مقاله حاضر علاوه بر این - که واژه در منابع لغت بررسی گردیده، سیر تاریخی تفسیر آن نیز ارائه شده و نهایتاً بر اساس روابط همنشینی، معناشناسی صورت پذیرفته است.

در انتخاب ترجمه‌ها سعی گردیده، مهمترین ترجمه‌های فارسی و انگلیسی انتخاب و بررسی شود. ملاک انتخاب ترجمه‌ها این است که در آثار معرفی ترجمه‌های قرآن، آنها جزء مهمترین‌ها ذکر شده‌اند.

۲- حسبان در لغت عربی

واژه‌ی حسبان از ماده‌ی «ح س ب» است. فراهیدی به معنای ریشه و هیئت ثلاثی مجرد اشاره نکرده و معنای مشتقات آن را ذکر کرده است. وی «حسبان» را دو معنا کرده، یکی حساب معلوم در اوقات که ناظر بر آیه ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ است و دیگری آتش که ناظر بر آیه مورد بحث است (فراهیدی، ۱۴۰۹، ج ۳: ۱۴۸).

ابن درید برای ماده‌ی «ح س ب» دو معنا آورده است، یکی شمارش کردن و دیگری ظن و گمان داشتن (ابن درید، ۱۹۷۸، ج ۱: ۲۷۷). ابن درید درباره‌ی «حسبان» می‌گوید: «فَأَمَّا الحسبان الَّذِي يَرْمِي بِهِ هَذِهِ السَّهَامُ الصَّغَارُ فَمَوْلِدٌ». وی مدخل «ح س ب» را با این بیان به پایان می‌رساند: در قرآن «حسباناً من السماء» آمده که ابوعبیده می‌گوید عذاب است و نمی‌دانم در این باره چه بگویم؟! (همان‌جا).

به طوری که ملاحظه گردید «حسبان» از نظر ابن درید به معنای «تیر کوچک» است. معنای عذاب را از ابوعبیده نقل می‌کند که خود ابوعبیده هم از این معنا متعجب بوده، مشخص است ابن درید این معنا را برای «حسبان» مسلم نمی‌دانسته است. این‌که ابن درید از چه منبعی سخن ابوعبیده را آورده، مشخص نیست؛ زیرا ابوعبیده در تفسیر خود

«حسبان» را از باب مجاز به معنای «تیرها» دانسته که مطابق نظر ابن‌درید است (ابوعبیده، ۱۳۸۱، ج ۱: ۴۰۳). در هر حال بین سخن فراهیدی و ابن‌درید در معنای این واژه اختلاف نظر است. این اختلاف در قرن چهارم در کلام ابن‌فارس بیشتر می‌شود.

ابن‌فارس برای ماده‌ی «ح س ب» چهار اصل قائل است. اصل اول که مصدر آن «حُسبان» است به معنای حساب و شمارش که محاسبه نیز از همین معناست. این معنا معمولاً از باب فَعَلَ يَفْعُلُ مثل قَتَلَ يَقْتُلُ است؛ حَسَبَ يَحْسُبُ. وی می‌گوید: آنجا که به معنای «گمان و ظن» به کار می‌رود، از حَسَبَ يَحْسَبُ است. البته همین نیز به معنای «شمارش» است، چون در واقع، شخص نزد خود یک محاسبه و حسابگری می‌کند. به عبارت دیگر اگر به معنای حساب محض باشد و بحث گمان در آن وجود نداشته باشد، حَسَبَ يَحْسَبُ است، اما اگر معنای «ظن» هم در آن لحاظ شده باشد، بصورت حَسِبَ يَحْسِبُ است. حَسَبَ و نَسَبَ را هم از این باب می‌داند و از این جهت به «نسب»، حَسَبَ گفته می‌شود که فرد، آباء و اجداد خود را به ترتیب می‌شمرد؛ لذا چون بحث شمارش آباء مطرح است، «حَسَبَ» استعمال شده است. اصل دوم به معنای کفایت؛ که به معنی «حسابگری» نیست مثل: «حَسْبُنَا اللَّهُ» یعنی، «کافیما هو» خدا ما را بس است. اصل سوم حُسبان جمع حُسبانه است که چند معنا دارد: «پشتی کوچک»، «تیری کوچک که از کمان خارج شود»، «تگرگ» و «ملخ» و اصل چهارم، لغت «أَحَسَبَ» از باب «أَفْعَلَ» است که بر بیماری و عیب دلالت دارد، به معنای فردی است که موها و پوستش بر اثر بیماری سفید شده است (نه بر اثر پیری) (ابن‌فارس، ۱۳۹۹، ج ۲: ۵۹-۶۱).

راغب ماده‌ی «ح س ب» را به معنای شمارش دانسته، وی «حسبان» در آیه‌ی ﴿وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ را به معنای «آتش و عذاب» آورده است و می‌گوید در حقیقت اعمال آنها محاسبه و به اندازه آن عملشان مجازات می‌شوند. در حدیث است که پیامبر (ص) در مورد «باد» و «طوفان» دعا کرده که خدایا باد و طوفان را عذاب و حسبان برای ما

واکاوی معنای «حُسباناً» در آیهی ﴿...وَيُرْسِلْ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ...﴾ - محمدعلی همتی

قرار نده (راغب، ۱۴۱۲: ۲۳۲). چند نکته در سخن راغب قابل توجه است؛ یکی این که وی «حسبان» را به معنای آتش و عذاب، با لفظ «قیل» آورده؛ گویی این معنا برایش مسلم نبوده است و گرنه با تردید بیان نمی کرد. نکته دیگر این که نگاه راغب در معنای «حسبان» ناظر به معنای اصلی ماده «ح س ب» است. به عبارت دیگر وی عذاب و آتش را از ملزومات حساب دانسته؛ یعنی عذاب بر اساس محاسبه‌ی اعمال است. مورد دیگر، حدیثی است که راغب به آن استناد کرده؛ این حدیث در هیچ یک از منابع روایی متقدم وجود ندارد. ابن اثیر در قرن پنجم در کتاب *النهایه* این حدیث را از یحیی بن یعمر بدون سند آورده است (ابن- اثیر، ۱۳۹۹، ج ۱: ۹۵۵). بنابراین، حدیث مفرد است و شاهد و متابعی ندارد و احتمال صدور چنین روایتی از پیامبر (ص) ضعیف. شاید همین مطالب باعث گردیده تا راغب توضیحات خود را با لفظ «قیل» بیاورد.

اغلب توضیح‌های راغب پیرامون مشتقات ماده‌ی «ح س ب» بر شمارش و حساب متمرکز است جز این که «حَسْبٌ» را کفایت معنا کرده و آیه‌ی ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ (آل عمران/ ۱۷۳) را شاهد بر آن آورده است.

در نظر طریحی حُسبان در آیه‌ی ﴿وَيُرْسِلْ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ به معنای عذاب است. وی آتش و سرما را نیز در معنای حُسبان با لفظ «قیل» می آورد (طریحی، ۱۳۷۵، ج ۲: ۴۰). ابن منظور «حُسبان» را عذاب و بلاء معنا کرده، اما این واژه را در آیه‌ی مورد بحث به معنای آتش و ملخ دانسته است (ابن منظور، ۱۴۱۲، ج ۱: ۳۱۶). ابن منظور دو مصداق از مصادیق عذاب را در معنای آیه آورده؛ البته ابتدا اشاره به آتش داشته و سپس می گوید «حُسبان» به معنای ملخ نیز آمده است (ابن منظور، ۱۴۱۲، ج ۱: ۳۱۶). ظاهراً معنای آتش در نظر ابن منظور مرجح بوده است.

مصطفوی برای این ماده یک اصل قائل است و می گوید: حسب به معنای اشراف و اطلاع به قصد آزمودن و نظر و دقت به قصد طلب است و در فارسی به آن «رسیدگی» می -

گویند (مصطفوی، ۱۳۶۸، ج ۲: ۲۱۲). معنای اشراف و اطلاع به قصد آزمودن را برای اولین بار وی مطرح کرده و قائل است که روح این معنا در تمامی مشتقات این ماده وجود دارد. به عنوان نمونه: ارتباط «شمردن» با اشراف به قصد آزمودن این گونه است که گاهی حسب، مقدمه و وسیله‌ای برای شناخت و آزمایش می‌باشد، همان‌طور که کفایت هم از لوازم آزمایش و طلب و شناخت است، یا ارتباط حسب با شرافت پدران به اعتبار پدران و کارهایشان و جریان کارهایشان است که سابقه‌شان آزموده شده و نقطه‌ی ضعف و مبهمی در آن نیست، یا حسیب از اسماء خداوند به این جهت است که او کسی است که مردم را خوب می‌آزماید و می‌شناسد و محیط بر آنهاست، یا حساب و حُسابان که مصدر هستند و هر دو به معنای دقیق و شدید است و به خاطر دقت و شدت در مفهومش، گاهی در مورد حسابی استعمال می‌شود که به أخذ و عذاب منتهی می‌شود (همان: ۲۱۱-۲۱۲).

مصطفوی «حسبان» را در آیه‌ی ﴿وَيُرْسِلْ عَلَيْهَا حُصْبَانًا﴾ آنچه در آن حساب اعمالشان است معنا می‌کند (همان: ۲۱۲).

این نقد بر دیدگاه مصطفوی وارد است که نظر وی بر تمامی مشتقات ماده‌ی «ح س ب» صادق نیست. به عنوان نمونه مشخص نیست بین اشراف برای اطلاع دقیق با «پشتی کوچک» که در معنای «حسبان» ذکر شده، چه ارتباطی وجود دارد. همچنین با تگرگ و ملخ.

دیدگاه لغت‌پژوهان درباره‌ی ماده‌ی «ح س ب» بیان شد. به جز مصطفوی که دیدگاهی متفاوت از بقیه لغویان در معنای ماده‌ی «ح س ب» داشت، بقیه‌ی لغت‌شناسان در شمردن و گمان کردن برای این ماده اتفاق نظر داشتند. اختلاف نظر درباره‌ی «حسبان» از همان قرون اولیه بین لغویان وجود داشته است. این سؤال پیش می‌آید که علت این اختلاف نظرها چیست؟ شاید به طور اجمال بتوان گفت علت آن روایات است. بررسی سیر تفاسیر، صحت و سقم این پاسخ را مشخص می‌کند که خواهد آمد.

واکاوی معنای «حساباً» در آیهی ﴿...يُرْسَلْ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ...﴾ - محمدعلی همتی

در پایان بخش بحث لغوی مادهی «ح س ب»، ذکر این نکته لازم است که این ماده سامی است و در غالب شاخه‌های زبان‌های سامی کاربرد دارد و در هر شاخه مسیر خود را طی کرده است. واکاوی این ماده در شاخه‌های سامی از این جهت است که آیا این ماده یا مشتقاتش در معنای عذاب و بلا و مصادیق آن آمده است یا خیر؟ در ابتدا مناسب است توضیح مختصری درباره‌ی این زبان‌ها ارائه شود.

از نظر زبان‌شناسی، دو خانواده‌ی بزرگ زبان از مهم‌ترین شاخه‌های اصلی زبان‌های خاموش، نیمه‌خاموش و زنده دنیا هستند. یکی، زبان هند و اروپایی است و آن نامی است که به خانواده‌ی بزرگی از زبان‌ها داده می‌شود. این خانواده تقریباً شامل تمام زبان‌های اروپا و فلات ایران و بخش شمالی شبه قاره هند می‌شود. کوچ‌گری اروپاییان در پانصد سال گذشته دامنه زبان‌های هندواروپایی را در سراسر آمریکای شمالی، جنوبی و مرکزی و همچنین در استرالیا گسترش داده است (آریان‌پور کاشانی، ۱۳۸۴: ۵). دیگری، زبان آفروآسیایی است که شامل شاخه‌هایی چون سامی، مصری، بربری، کوشی و چادی است که هر یک از این شاخه‌ها و زبان‌ها به زیرشاخه‌های مختلفی تقسیم می‌شود که در پهنه‌ی غرب آسیا و نیمه شمالی آفریقا بدان‌ها تکلم می‌شده است. شاخه‌ی سامی تنها شاخه‌ی آسیایی این خانواده‌ی زبانی است (Orel and Stolbova, 1995: X-XIII).

زبان سامی خود شاخه‌هایی دارد که مهم‌ترین آن‌ها عبارتند از: ۱. شمالی شرقی که زبان اکدی جزو این شاخه است؛ ۲. شمال غربی که مناطق سوریه تا فلسطین را در بر می‌گیرد و زبان‌های عبری قدیم، آرامی، سریانی و مندائی از این شاخه‌اند؛ ۳. شاخه‌ی جنوبی که شامل شبه جزیره و حبشه می‌باشد. زبان‌های عربی، ثمودی، صفایی، سبئی، حبشی و گعزی جزو این شاخه‌اند (رک. موسکاتی، ۱۴۱۴: ۳۲-۱۷).

اینک ماده «ح س ب» در برخی از شاخه‌های زبان سامی بررسی می‌گردد.

در زبان عبری ماده‌ی «חֶשֶׁב» (khashab) معادل حسب به معنای حساب کردن،

شمردن، فکر کردن، گمان کردن، است (Klein, 1987, p 235). این ماده و مشتقات آن در عهد عتیق مکرر به کار رفته؛ به عنوان نمونه در معنای شمردن در عهد عتیق در سفر لاویان این گونه آمده است «آن‌گاه سال‌های فروش آن را بشمارد و آنچه را که زیاده است به آنکس که فروخته بود، رد نماید، و او به ملک خود برگردد» (لاویان، ۲۵: ۲۷). در این عبارت واژهی **חֶשֶׁב** (khisab) به معنای «بشمارد» از مشتقات «חֶשֶׁב» (khashab) است. نمونه‌ی دیگر به معنای فکر کردن در پیدایش، این گونه است «شما درباره‌ی من بد اندیشیدید، لیکن خدا از آن قصد نیکی کرد، تا کاری کند که قوم کثیری را احیا نماید، چنان که امروز شده است» (پیدایش، ۵۰: ۲۰). شاهد در این عبارت واژه‌ی «חֶשֶׁב» (khashābā) به معنای «اندیشیدید، فکر کردید» است (www.qbible.com).

در زبان سریانی دیگر شاخه‌ی سامی ماده‌ی «**حשב**» (hshb) معادل حسب به معنای حساب کردن، شمردن، فکر، گمان، اعتراض (costaz, 2002, p 118) است. این ریشه با مشتقاتش در عهد جدید پر بسامد است. به عنوان مثال در معنای شمردن در رومیان آمده است که «همان‌گونه که داوود نیز خجسته می‌خواند کسی را که خدا او را بدون اعمال پارسا می‌شمارد، و می‌گوید خوشا بحال کسانی که خطایای ایشان آمرزیده شد و گناهانشان مستور گردید» (رومیان، ۴: ۷-۶). در این عبارت واژه‌ی «**חשב**» (hāsheb) به معنای «می‌شمارد» از ماده‌ی «**حשב**» (hshb) است

(<http://dukhrana.com/peshitta/analyze>). در معنای فکر کردن در اول کرنیتان (قرنتیان) این گونه آمده است: «زمانی که طفل بودم، چون طفل حرف می‌زدم و چون طفل فکر می‌کردم و مانند طفل تعقل می‌نمودم. اما چون مرد شدم، کارهای طفلانه را ترک کردم» (اول کرنیتان، ۱۳: ۱۱). در این عبارت واژه‌ی «**חשב**» (methabash) به معنای «فکر می‌کردم» از ماده‌ی «**حשב**» (hshb) است

واکاوی معنای «حسابنا» در آیهی ﴿...يُرْسَلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ - محمدعلی همتی

(<http://dukhrana.com/peshitta/analyze>).

همچنین در زبان مندایی مادهی (hasbata) به معنای گمان، فکر، خیال است (Macuch, 1963, p127-128). معادل حسب در زبان حبشی مادهی (ሐሰበ) (hsb) به معنای حساب کردن و محاسبه است (Dillmann, p 92). از این ماده در زبان سبئی نیامده است (رک: beeston). در هیچ کدام از این شاخه‌های فوق هیچ مشتقی یافت نشد که به معنای «عذاب»، «آتش» و معانی نزدیک به این دو باشد. این نشان می‌دهد که «حسبان» به معنای عذاب یا آتش مختص زبان عربی است. همچنین مادهی «ح س ب» در معنای کفایت کردن مختص زبان عربی است و در بقیه‌ی شاخه‌های سامی نیامده است.

۳- حسبان در تفاسیر

مفسران معانی متعددی را برای «حسبان» در آیهی ۴۰ سوره‌ی کهف بیان داشته‌اند که در ادامه به بررسی دیدگاه ایشان بر اساس ترتیب تاریخی پرداخته می‌شود. لازم به ذکر است که تا قرن چهارم همه تفاسیر موجود بررسی گردیده، ولی از قرن پنجم به بعد به صورت گزینشی عمل شده و از هر قرنی معروف‌ترین تفاسیر انتخاب گردیده است. از تفاسیر قرن دوم مقاتل بن سلیمان «حسبانا» را به عذاب ترجمه کرده است (مقاتل، ۱۴۲۳، ج ۲: ۵۸۶). ولی فراء در معانی القرآن و ثمالی در تفسیر خود توضیحی در این باره نیاورده‌اند.

در تفاسیر قرن سوم، قمی توضیحی درباره‌ی «حسبانا» نداده، اما بخش آخر آیه، ﴿تَنْصِبِحَ صَعِيداً زَلَقاً﴾ را با عبارت «محرقاً» تفسیر کرده است (قمی، ۱۳۶۷، ج ۲: ۳۶). مشخص نیست «محرقاً» را در معنای «حسبانا» آورده است یا در معنای «زلقاً». در هر صورت برای هر کدام باشد حکایت از این دارد که آنچه موجب آتش گرفتن می‌شود از آسمان می‌آید. از دیگر مفسران این قرن ابن قتیبه «حسبانا» را به معنای تیرها می‌داند (ابن قتیبه، ۱۴۱۱، ج ۱: ۲۲۷). عبدالرزاق صنعانی با استناد به روایتی از قتاده «حسبانا» را عذابی از آسمان

تفسیر کرده (صنعانی، ۱۴۱۰، ج ۲: ۴۰۴)، روایت وی هم مقطوع و هم مرسل است و به معصوم نمی‌رسد. در این دوره شاهد دو گونه تفسیر هستیم؛ یکی تیرها و دیگری عذاب. یکی مطلق عذاب و یکی مصداقی از عذاب.

در قرن چهارم گرچه برخی مفسران مانند شیخ مفید، نحاس، جصاص، فرات کوفی، سلمی و عیاشی (رک. ذیل آیه) هیچ توضیحی برای آیه ۴۰ سوره‌ی کهف نداده‌اند؛ اما در چند تفسیر معدود دیگر، آراء متعددی مشاهده می‌گردد که مستند به روایاتی است که برخی با ذکر سند و برخی فقط به ناقل اول بسنده کرده و از ذکر سند صرف نظر کرده‌اند.

ابن ابی حاتم دو معنا برای «حسباناً» به استناد دو روایت بدون سند می‌آورد؛ یکی آتش از قول ضحاک و دیگری عذاب از قول قتاده (ابن ابی حاتم، ۱۴۱۹، ج ۷: ۲۳۶۳). در این دو روایت یکی به مطلق عذاب و دیگری به مصداق عذاب اشاره شده است. مصداق «حسبان» در قرن سوم تیرها و در این قرن آتش معرفی گردید. گرچه تفسیر ابن ابی حاتم مستند به روایت است ولی هر دو روایت مقطوع هستند و به معصوم نمی‌رسند. از طرف دیگر با تفسیر ابن قتیبه که «حسبان» را تیرها معنا کرده بود تعارض دارد.

سمرقندی سه معنا برای «حسباناً» می‌آورد؛ یکی آتشی از آسمان به نقل از کلیبی، ضحاک و مقاتل، دوم تیرها به نقل از قتاده و سوم حساب، مورد اخیر را بر اساس نظر زجاج آورده که می‌گوید اصل حسباناً از حساب است، مانند آیه‌ی شریفه ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ از این رو «حسباناً» یعنی حسابی که دستانت کسب کرده است (سمرقندی، ۱۴۱۶، ج ۲: ۳۴۸). معنایی که سمرقندی از قتاده نقل کرده با معنایی که ابن ابی حاتم از قتاده آورده متفاوت است. در نقل ابن ابی حاتم حسبان، عذاب و در نقل سمرقندی، تیرها معنا شده؛ همچنین سمرقندی به نقل از مقاتل حسبان را آتشی از آسمان آورده در حالی که در تفسیر مقاتل، حسبان به عذاب تعبیر شده است که پیش‌تر بیان گردید. این نشان می‌دهد که سمرقندی در نقل تفسیر مقاتل دقت نداشته است.

واکاوی معنای «حسابان» در آیه ی ﴿...يُرْسَلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ - محمدعلی همتی

در نظر طبری «حسابان» عذابی از آسمان است که تیر می اندازد. وی «حسبان» را جمع «حسبانه» به معنای تیرها می داند (طبری، ۱۴۱۲، ج ۱۵: ۱۶۳). طبری چهار روایت مؤید معنای مورد نظر خود می آورد (طبری، ۱۴۱۲، ج ۱۵: ۱۶۳). از این چهار روایت، سه روایت «حسبانا» را بدون هیچ متعلقی، عذاب معنا کرده و یک روایت «حسبانا» را به معنای قضائی از طرف خداوند دانسته؛ جالب این که در هیچ کدام از این چهار روایت، اشاره ای به تیر نشده است. از این چهار روایت، یک روایت از ابن عباس، دو روایت از قتاده، و یک روایت هم از ابن زید است. روایات طبری به مطلق عذاب اشاره دارد و به هیچ مصداقی اشاره ندارد.

در هر حال یک تعارض در تفسیر طبری وجود دارد از این جهت که با اشاره به چهار روایت، تفسیر اهل تأویل را همسوی خود می داند در حالی که هیچ کدام از این چهار روایت، مطابق تفسیر وی نیست.

در قرن پنجم عذاب و آتش دو معنای است که مقبول مفسران واقع گردیده است (به عنوان نمونه: طوسی، بی تا، ج ۷: ۴۷؛ سورآبادی، ۱۳۸۰، ج ۲: ۱۴۲۸؛ ثعلبی، ۱۴۲۲، ج ۶: ۱۷۱).

از قرن ششم به بعد شاهد معانی جدید یا مصداقی برای «حسبان» هستیم. به عنوان نمونه زمخشری معنای مرجح خود را حساب دانسته که مقدار آن را خداوند مقدر کرده و آن حکم به تخریب آن باغ است (زمخشری، ۱۴۰۷، ج ۲: ۷۲۳). میبیدی ضمن اشاره به سخن صحابه و تابعان معنای مورد نظرش سرما و صاعقه است (میبیدی، ۱۳۷۱، ج ۵: ۶۹۳). ظاهراً سرما و صاعقه را اولین بار میبیدی آورده است. طبرسی علاوه بر عذاب و آتش، مصداقی مانند سرما و سنگ را ذکر می کند (طبرسی، ۱۳۷۲، ج ۶: ۷۲۸). ابن عطیه حسبان را عذاب، مانند سرما و باد و مانند آن دانسته و حسبان را جمع حسبانه به معنای تیرهایی از بلاهای مذکور معنا کرده است (ابن عطیه، ۱۴۲۲، ج ۳: ۵۱۸).

قرطبی در قرن هفتم از قول ابوزیاد کلابی حسابان را ملخ دانسته و می‌گوید وقتی گفته می‌شود «أصاب الأرض حسابان أی جراد» یعنی وقتی به زمین حسابان برسد یعنی ملخ حمله کرده است (قرطبی، ۱۳۶۴، ج ۱۱: ۴۰۸). تفسیر «حسابان» به ملخ را اولین بار قرطبی بیان داشته و به نظر ناظر بر دیدگاه ابن‌فارس است که یکی از معانی «حسابان» را ملخ دانسته بود.

در قرن هشتم ابن‌کثیر می‌گوید ابن‌عباس، قتاده، ضحاک و مالک «حسابان» را عذابی از آسمان دانسته‌اند، سپس توضیح می‌دهد که ظاهراً مراد از عذاب از آسمان، بارانی است که زراعت و درختان را از بین می‌برد (ابن‌کثیر، ۱۴۱۹، ج ۵: ۱۴۴). معنای باران را نیز اولین بار ابن‌کثیر بیان می‌کند. نیشابوری صاحب *القرآن* معنای مرجح خود را حساب مقدر در معنای «حسابان» می‌آورد (نیشابوری، ۱۴۱۶، ج ۴: ۴۳۲). ابن‌جزری «حسابان» را به معنای امری هلاک‌کننده مانند گرما و سرما معنا می‌کند (ابن‌جزری، ۱۴۱۶، ج ۱: ۴۶۶) بیضاوی حسابان را به معنای تیرها که عبارت از صاعقه‌ها است می‌داند (بیضاوی، ۱۴۱۸، ج ۳: ۲۸۲).

به طوری که ملاحظه گردید از قرن ششم به بعد برخی از معانی و مصادیقی مانند: سرما، باد، صاعقه، سنگ، ملخ، باران برای حسابان اولین بار مطرح گردید. هر کدام از این‌ها می‌تواند یکی از مصادیق عذاب باشد ولی قابل جمع نیستند. برخی از این مصادیق بر اساس نظر لغت‌شناسان است. به طوری که برخی مانند ابن‌فارس «حسابان» را ملخ معنا کرده بود. با این وجود برخی از مصادیق در هیچ معجمی به آن اشاره نشده، مانند سنگ یا باران. به نظر تعیین برخی از مصادیق عذاب برای «حسابان» از اجتهاد مفسران است که از این قرون به تفاسیر راه یافته است.

در قرن نهم ابن‌هائم در *تفسیر التبیان فی تفسیر غریب القرآن* ابتدا معنای تیرها را آورده سپس می‌گوید گفته شده به لغت حمیر به معنای سرما است (ابن‌هائم، ۱۴۲۳، ج ۱: ۲۱۸).

واکاوی معنای «حسبان» در آیهی ﴿...يُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ - محمدعلی همتی

اگر حسبان طبق گفته ابن هائم در لغت حمیر به معنای سرما است، چرا در منابع لغوی متقدم به آن اشاره نشده؟ و چگونه این معنا از نظر مفسران چهار قرن اول مغفول مانده؟ ضمن این که هیچ روایتی نیز ناظر بر این معنا وارد نشده است. «حسبان» را ثعالبی به معنای عذاب، مانند سرما و باد می‌داند (ثعالبی، ۱۴۱۸، ج ۳: ۵۲۶). شاید مفسرانی مانند ابن - عطیه و ثعالبی که «حسبان» را باد دانسته‌اند بر اساس روایت پیامبر (ص) است که راغب در مفردات آورده است؛ اما به طوری که در بحث تحلیل لغوی آمد این روایت از چند جهت مشکل داشت. غالب مفسران قرن دهم «حسبان» را صاعقه دانسته‌اند (به عنوان نمونه: جلالین، ۱۴۱۶، ج ۱: ۳۰۱؛ کاشانی، ۱۳۳۶، ج ۵: ۳۴۴؛ نخجوانی، ۱۹۹۹، ج ۱: ۴۸۱).

تفسیر مرجح قرن دهم از «حسبان» یعنی صاعقه در قرن یازدهم و دوازدهم به عنوان معنای مقبول غالب مفسران گردید (به عنوان نمونه: فیض، ۱۴۱۵، ج ۳: ۲۴۳؛ لاهیجی، ۱۳۷۳، ج ۲: ۸۹۸؛ مشهدی، ۱۳۶۸، ج ۸: ۷۹). البته لاهیجی علاوه بر صاعقه، معنای حساب مقدر را نیز محتمل می‌داند (لاهیجی، ۱۳۷۳، ج ۲: ۸۹۸). به طوری که ملاحظه گردید آنچه میددی در قرن ششم در معنای «حسبان» برای اولین بار بیان داشت، از قرن دهم تا دوازدهم به عنوان رأی مرجح برگزیده شد.

در سه قرن اخیر بر خلاف قرن دهم تا دوازدهم شاهد بازگشت به قرن ششم تا نهم هستیم و مجدد معانی و مصادیق متعددی در تفاسیر برای «حسبان» ذکر شده است که عبارتند از: حساب (به عنوان نمونه: شوکانی، ۱۴۱۴، ج ۳: ۳۴۰؛ قاسمی، ۱۴۱۸، ج ۷: ۳۵)، عذاب و آتش (به عنوان نمونه: آلوسی، ۱۴۱۵، ج ۸: ۲۶۶؛ نووی، ۱۴۱۷، ج ۱: ۶۵۰)، باران (مراغی، بی تا، ج ۱۵: ۱۵۲)، صاعقه (مکارم، ۱۳۷۴، ج ۱۲: ۳۴۴)، سیل (مدرسی، ۱۴۱۹، ج ۶: ۴۱۷)، عذاب حساب شده (صادقی تهرانی، ۱۴۱۹: ۲۹۸)، تیر کوچک یعنی صاعقه‌ها، (شیر، ۱۴۱۰: ۲۹۳)، مقدر (ابن عاشور، ۱۴۲۰، ج ۱۵: ۷۱). حتی ابن عاشور که ابتدا «حسبان» را به معنای «مقدر» پذیرفته، مصادیق تیر کوچک، صاعقه و

ملخ را نیز صحیح دانسته است (ابن عاشور، ۱۴۲۰، ج ۱۵: ۷۱). اختلاف نظر حتی گاهی در نزد یک مفسر نیز دیده می‌شود. به عنوان نمونه مغنیه در دو تفسیرش متفاوت عمل می‌کند. وی در تفسیر *الکاشف «حسبان»* را صاعقه (مغنیه، ۱۴۲۴، ج ۵: ۱۳۵) و در تفسیر *المبین آفت می‌داند* (مغنیه، ۱۴۲۵، ج ۱: ۳۸۶). بی‌شک صاعقه با آفت تفاوت دارد که در تحلیل ترجمه‌ها به آن اشاره خواهد شد. در نهایت علامه طباطبایی «حسبان» را تیره‌های بالای آسمانی معنا کرده و برای آن مصادیقی چون سرما، باد داغ، صاعقه و امثال آن‌ها ذکر کرده (طباطبایی، ۱۳۷۴، ج ۱۳: ۴۳۸)؛ علامه هم نگاهی به دیدگاه لغت‌شناسان داشته که «حسبان» را تیر معنا کرده‌اند و هم به برخی روایات که در آنها «حسبان» بلا و عذاب معرفی شده؛ اما در قالب ترکیب اضافه تشبیهی که در نهایت برای این تشبیه مصادیقی بیان داشته - است.

سیر تاریخی معانی و مصادیق «حسبان» در تفاسیر گذشت. به طوری که ملاحظه گردید در دو سه قرن اول معانی و مصادیق «حسبان» محدود بود، ولی از قرن ششم تا نهم توسعه چشم‌گیری داشت، سپس در سه قرن ده تا دوازده یک مصداق مرجح گردید و در سه قرن اخیر مجدد مانند قرن ششم تا نهم معانی و مصادیق متنوع گردید. این تنوع معنایی بر ترجمه‌های فارسی و لاتین معاصر تأثیر بسزایی داشته که در ادامه ضمن ارائه ترجمه‌ها به تحلیل آن‌ها پرداخته می‌شود.

واکاوی معنای «حساباً» در آیهی ﴿...يُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ - محمدعلی همتی

۴- بررسی ترجمه‌ها

جدول شماره ۱، ترجمه‌های فارسی

مترجم	ترجمه
آیتی، ارفع، اشرفی، پاینده، شعرانی، طاهری، مصباح‌زاده، یاسری، صفی‌علی‌شاه.	صاعقه.
الهه قمشه‌ای، پورجوادی، بروجردی.	آتش.
انصاریان.	آسیب دقیق و حساب شده.
برزی.	آفتی (صاعقه).
حلبی، رهنما، گرمارودی، مجتبوی، انصاری، دهلوی.	عذابی.
خواجوی، مشکینی.	تگرگ.
رضایی.	حساب شده (صاعقه).
سراج، عاملی، فولادوند، کاویانپور، معزی.	آفتی.
فارسی.	کیفری سنجیده.
فیض‌الاسلام.	صاعقه و باد گرم.
مکارم.	مجازات حساب شده.
قرن دهم.	آتش بارانی.

جدول شماره ۲، ترجمه‌های انگلیسی

مترجم	ترجمه
شاکر، صفارزاده، قرائی، پیکتال، سرور،	Thunderbolt=صاعقه.

آربری.	
ایروینگ.	Reckoning=حساب.
مسلمانان مترقی.	Storm=طوفان.
یوسف علی.	thunderbolts (by way of reckoning) = صاعقه (حساب شده).

۴-۱- تحلیل ترجمه‌ها

بررسی‌های فوق مبنای ترجمه‌ی مترجمان از «حسبان» را نشان می‌دهد. کسانی که «حسبان» را عذاب معنا کرده بودند مبنای روایی داشته‌اند. این گروه هیچ کدام از مصادیق عذاب برایشان مسلم نبوده؛ از این رو «عذاب» را مطلق آورده‌اند. برخی مترجمان «حسبان» را آتش معنا کرده که مبنای ترجمه‌ی این گروه نیز روایاتی است که صراحتاً به این معنا اشاره داشته‌اند. مبنای گروهی که «حسبان» را «صاعقه» ترجمه کرده‌اند، نیز روایات است. شاید پرسیده شود که در روایات «صاعقه» نیامده؟ پاسخ این چنین است که مهمترین مصداق آتش آن هم از آسمان، صاعقه است. ضمن این‌که متعلق صاعقه باغ و خسارت به آن است. آنچه قرابت با آتش دارد و می‌تواند موجب خسارت باغ شود و برای انسان شناخته شده، صاعقه است. ترجمه‌هایی که مجازات و کیفر را با «حساب» ترکیب کرده بودند، تلفیق روایات با دیدگاه لغت‌شناسان است که نوعی اجتهاد در ترجمه است. از یک طرف معنای اصلی ماده‌ی «ح س ب» را حساب و شمار دیدند و از طرف دیگر با روایات روبرو بودند که هیچ اشاره‌ای به معنای اصلی واژه نداشتند، بهترین انتخاب را جمع هر دو دیدند که به نظر دقیق نمی‌آید.

مترجمانی که «حسبان» را تگرگ ترجمه کرده، نظر به دیدگاه لغت‌شناسانی چون ابن-فارس داشته که این معنا را آورده‌اند. نهایتاً مترجمانی که «حسبان» را آفت معنا کرده‌اند،

واکاوی معنای «حسبان» در آیهی ﴿...يُرْسَلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ...﴾ - محمدعلی همتی

ظاهراً به دو مطلب توجه داشته‌اند؛ اول این‌که «آفت» را یکی از مصادیق عذاب فرض کرده و دوم عنایت به قرابت آفت با خسارت به باغ است. اصطلاح آفت برای باغ، معمولاً حشرات و پرندگان هستند، حتی باغاتی که سرما و تگرگ به آن‌ها آسیب می‌رساند را باغ آفت‌زده نمی‌نامند. لذا برزی که «حسبان» را آفت ترجمه کرده و در پرانتز صاعقه آورده، دقت در معنای آفت نداشته است. شاید مترجمانی که «حسبان» را آفت ترجمه کرده به «ملخ» که ابن‌فارس در معنای «حسبان» آورده، نظر داشته‌اند، از این جهت که ثابت گردیده ملخ یکی از آفات مزارع و باغات است. در قرآن نیز در آیهی ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ (اعراف/۱۳۳) اشاره به ملخ به عنوان عذاب فرعون شده و با فعل «ارسلنا» آمده است که شاید مؤید مطلب فوق باشد. از بین تفسیرها و ترجمه‌هایی که از «حسبان» ارائه گردید، انتخاب یک مورد به عنوان رأی مرجح سخت است. روش دیگری که ممکن است در تشخیص معنای «حسبان» به کمک آید، معناشناسی بر اساس روابط هم‌نشین و جانشین است. در ادامه به بررسی این روش می‌پردازیم.

۵- «حسبان» در روابط هم‌نشینی

یکی از روش‌های معناشناسی قرآن، معناشناسی بر اساس روابط هم‌نشینی و جانشینی است. امروزه این روش برای فهم متون مختلف جایگاه ویژه‌ای دارد. دو شاخه‌ی مهم معناشناسی عبارتند از معناشناسی ساختارگرا و معناشناسی توصیفی. هر دو روش در معناشناسی واژگان و آیات قرآن کاربرد دارد. از معروف‌ترین چهره‌هایی معناشناسی توصیفی، توشیهیکو ایزوتسو ژاپنی است که در دو کتاب *خدا و انسان در قرآن* و *مفاهیم اخلاقی در قرآن* به این گونه معناشناسی می‌پردازد. معناشناسی بر اساس روابط هم‌نشینی و جانشینی جزء معناشناسی ساختارگرا است. در ادامه واژه‌ی «حسبان» با توجه به هم‌نشینی‌های آن در آیه‌ی مورد نظر بررسی می‌گردد.

در آیه‌ی ﴿... وَ يُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ دو همنشین فعلی و اسمی برای «حسباناً» وجود دارد. یکی «یرسل» و دیگر «السماء». این که آیا این دو همنشین و کاربردهای این دو واژه و مشتقاتشان در آیات دیگر به معنای درست «حسباناً» کمک کند، در بررسی ذیل مشخص می‌شود.

۵-۱- «یرسل» در روابط همنشینی

در قرآن از مشتقات این واژه در هیئت فعلی فقط در باب افعال به سه شکل ماضی، مضارع و امر آمده؛ فعل «یرسل» پانزده بار در قرآن آمده که از این تعداد، چهارده بار معلوم و یک بار به صورت مجهول به کار رفته است. همنشین‌های «یرسل» عبارتند از: «ریاح» (روم/۴۶؛ اعراف/۵۷؛ نمل/۶۳؛ روم/۴۸؛ اسراء/۶۹)، «مدرازا» به معنای باران (هود/۵۲؛ نوح/۱۱)، ﴿رَسُولٌ﴾ (شوری/۵۱)، «حَفِظَةٌ» (انعام/۶۱)، «الآخری» (زمر/۴۲) «حاصباً» (اسراء/۶۸؛ ملک/۱۷)، «شُواظٌ مِّنْ نَّارٍ وَ نُحَاسٌ» مربوط به قیامت (الرحمن/۳۵)، ﴿الصَّوَاعِقُ﴾ (رعد/۱۳)، «قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ...» (اسراء/۶۹).

از موارد فوق «حاصباً»، «الصواعق» و ﴿قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ﴾ می‌تواند به معنای «حسباناً» کمک کند. از این جهت که ساختار آیتی که این واژگان در آن‌ها قرار دارد به آیه‌ی مورد بحث (کهف/۴۰) شباهت دارد. اینک به بررسی هر کدام می‌پردازیم.

مورد اول «حاصباً» است که در دو آیه‌ی ﴿... وَ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا...﴾ (اسراء/۶۸؛ ملک/۱۷) همنشین «یرسل» شده است. «حاصب» را بادی که خاک و دانه تگرگ و برف را می‌پراکند، معنا کرده‌اند (فراهیدی، ۱۴۰۹، ج ۳: ۱۲۴). در این معنا اشاره به تگرگ شده است. در روایتی «حسبان» به معنای «تگرگ» آمده و برخی لغت‌شناسان نیز آن را «تگرگ» معنا کرده‌اند. نکته قابل توجه این‌که «حاصب» از ماده‌ی «ح ص ب» با ماده «ح س ب» شباهت ساختاری و معنایی دارد! آیا می‌تواند اشتقاقی صورت گرفته باشد؟ از لغت‌شناسان کسی در این باره سخنی نگفته است، ولی شباهت ساختاری، معنایی و همچنین کاربرد

واکاوی معنای «حساباً» در آیهی ﴿...يُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ - محمد علی همتی

قرآنی این دو ماده احتمال اشتقاق را تقویت می‌کند.

مورد دوم ﴿...قاصفاً من الريح...﴾ است که در آیهی ﴿...فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قاصِفاً مِّنَ الرِّيحِ...﴾ (إسراء/ ۶۹) همنشین «یرسل» شده؛ «قاصفاً» یعنی شکننده و مراد از «تند باد شکننده» بادی است که بر هر چیزی عبور کند آن را خرد و قطعه قطعه می‌کند (ابو عبیده، ۱۳۸۱، ج ۱: ۳۸۵؛ طبری، ۱۴۱۲، ج ۱۵: ۸۵؛ طوسی، بی‌تا، ج ۶: ۵۰۲). این آیه در سیاق آیهی قبل خود است که یک بار «حاصباً» و یک بار ﴿قاصِفاً مِّنَ الرِّيحِ﴾ آمده، که اولی به باد در خشکی و دومی به باد در دریا اشاره دارد. در آیهی مورد بحث (کهف/ ۴۰) «حسبان» باید چیزی باشد که موجب خرابی درختان و باغ شود و این می‌تواند «حاصب» و یا موجب خرد شدن درختان باشد که می‌تواند «قاصفاً» باشد. مصادیق چنین بادهای که موجب تخریب مزارع و باغات می‌شود، امروزه نیز در برخی از مناطق دنیا اتفاق می‌افتد. شاید تفسیر ابن عطیه، ثعالبی و علامه طباطبایی و ترجمه‌ی فیض الاسلام و مسلمانان مترقی که «حسبان» را باد، تفسیر و ترجمه کرده‌اند، ناظر به این باشد. از این رو می‌توان ﴿حاصباً﴾ و ﴿قاصفاً من الريح﴾ را جانشین «حساباً» قرار داد.

بنابر توضیحات فوق، می‌توان باد و طوفان را در معنای «حساباً» محتمل دانست و به طوری که ملاحظه گردید کسانی به این معنا قائل بودند.

مورد سوم «الصواعق» است که در آیهی ﴿...يُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا...﴾ (رعد/ ۱۳) همنشین «یرسل» شده، صواعق جمع صاعقه به معنای آذرخش است. این نیز می‌تواند به جای «حساباً» قرار گیرد و موجب خسارت شود. در تفاسیر و ترجمه‌ها «حساباً» به معنای صاعقه آمده بود و بسامد بالایی دارد. البته از نظر تحلیل آماری فقط همین آیه است که الصواعق همنشین «یرسل» گردیده، در حالی که همنشین‌هایی که به معنای باد است در آیات متعددی آمده است. یک نکته قابل توجه دیگر این‌که در این سه مورد همنشینی متعلق ﴿حاصباً﴾، ﴿قاصفاً من الريح﴾ و «الصواعق» خود انسان است در حالی که متعلق «حساباً»

شیء است. بررسی بعدی شاید به رفع این موضوع کمک کند.

۵-۲- «ارسل» در روابط همنشینی

هیئت ماضی باب افعال «ارسل» در قرآن نود و اندی آمده است. از این تعداد قریب هفتاد و اندی به معنای ارسال رسل (اعراف/ ۵۹؛ مائده/ ۷۰؛ زخرف/ ۴۵؛ فتح/ ۸؛...)، ارسال شیاطین (مریم/ ۸۳)، راهی کردن (یوسف/ ۱۲)، ارسال پرندگان ابابیل (فیل/ ۳)، مدرارا (انعام/ ۶) ﴿صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ (قمر/ ۳۱). ﴿حَاصِبًا﴾ (عنکبوت/ ۴۰؛ قمر/ ۳۴)؛ ﴿رِيحًا﴾ یا ﴿الرياح﴾ (فرقان/ ۴۸؛ فاطر/ ۹؛ حجر/ ۲۲؛ روم/ ۵۱؛ ذاریات/ ۴۱؛ فصلت/ ۱۶، قمر/ ۱۹)، ﴿رَجْزًا﴾ (اعراف/ ۱۶۲).

آنچه در این همنشینی‌ها ناظر به بحث مورد نظر ما است، یکی آیاتی است که «حاصباً» با «أرسلنا» آمده بود که قبلاً در این باره توضیح داده شد. مورد دیگر که می‌تواند به بحث ما کمک کند، آیه‌ی ۵۱ سوره روم است. در این آیه خداوند می‌فرماید: ﴿وَلَيُنْزِلُنَا رِيحًا قَرَأُوهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ (روم/ ۵۱) (و اگر بادی بفرستیم و [کشت خود را] زرد شده ببینند، قطعاً پس از آن کفران می‌کنند). در این آیه «ریحا» همنشین «ارسلنا» است. این آیه در سیاق آیاتی قرار دارد که خداوند را فرستاده بادهایی معرفی می‌کند که از آن‌ها باران تولید می‌شود و موجب رحمت و شادمانی مردم می‌شود، در حالی که از قبل نومید بودند و سپس می‌فرماید این گونه زمین را زنده می‌کنیم و به همین صورت مردگان را زنده می‌کنیم (روم/ ۴۸، ۴۹، ۵۰). سپس در آیه‌ی ۵۱ می‌فرماید: ﴿وَلَيُنْزِلُنَا رِيحًا قَرَأُوهُ مُصْفَرًّا...﴾ اگر بادی بفرستیم که موجب زرد شدن زارعتشان شود کفر می‌ورزند. قرائتی که در این آیه وجود دارد عبارتند از «ارسلنا»، «ریحا» و «مصفراً» است. باد در این آیه به عنوان عاملی منفی است که موجب خسارت می‌شود و با فعل «ارسلنا» قرین شده؛ نتیجه این باد، زرد شدن و خسارت زارعت است. در این جا «ریحا» اگر به جای «حساباناً» بنشیند، به معنای باد است و متعلق آن هم زارعت است، همان طور که در آیه ۴۰ سوره‌ی کهف متعلق «حساباناً»، باغ

واکاوی معنای «حساباً» در آیهی ﴿...يُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ - محمدعلی همتی

است. از آنجایی که متعلق «ریحاً» در این آیه زارعت و متعلق «حساباً» نیز باغ است، یک نوع قرابتی بین این دو حاصل گردیده؛ لذا این قرابت مؤیدی است بر این که ﴿حاصباً﴾ و ﴿قاصفاً من الريح﴾ نیز می‌تواند جانشین «حساباً» قرار گیرد؛ زیرا معنای شبیه به هم دارند، گرچه متعلقشان انسان است.

از موارد فوق آیهی ﴿...فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ (اعراف/۱۶۲) نیز می‌تواند به معنای «حساباً» کمک کند. این آیه با آیهی ۴۰ سورهی کهف مشابعت بیشتری دارد، جز ضمیر «هم» و «رجزاً». این آیه دربارهی بنی اسرائیل است که بر خلاف فرمان خداوند عمل کردند، سپس خداوند عذابی از آسمان برای آنان نازل کرد. (رک. کاشانی، ۱۳۳۶ش، ج ۴، ص ۱۳۲). در آیه ۵۹ سورهی بقره به همین موضوع اشاره شده ولی به جای «ارسلنا» واژهی «انزلنا» آمده است: ﴿فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ (بقره/۵۹). حال باید دید «رجز» به چه معناست. مفسران در معنای «رجز» اتفاق نظر ندارند. سه معنا در روایات برای این واژه ذکر گردیده است. اول عذاب؛ دوم طاعون و سوم غضب یا تگرگ (رک. ابن ابی حاتم، ۱۴۱۹، ج ۱: ۱۲۰). طبری نیز روایات متعددی در این باره آورده که حامل همان معنای روایات ابن ابی حاتم است، جز این که در کلام طبری اشاره‌ای به «تگرگ» نشده - است (رک. طبری، ۱۴۱۲، ج ۱: ۲۴۲). طبری «عذاب» را انتخاب کرده و معتقد است که عذاب الهی انواع مختلفی دارد که جایز است طاعون باشد یا چیزهای دیگری غیر از طاعون. وی معتقد است نه ظاهر قرآن دلالت دارد و نه در هیچ سخنی از پیامبر (ص) ثابت نشده که مراد از «رجزاً» کدام نوع عذاب است (طبری، ۱۴۱۲، ج ۱: ۲۴۲).

نکته‌ای که از آن نباید غافل شد روایتی است که ابن ابی حاتم با سند از شعبی نقل کرده که در آن «رجز» را غضب یا تگرگ دانسته که معنای اخیر یعنی تگرگ یکی از مترادف‌های «حسابان» است که ابن‌فارس آن را آورده بود. گرچه روایت مقطوع است اما می‌تواند به عنوان مؤید باشد. این که طبری روایت حامل معنای تگرگ را نیاورده، جای تعجب است! و

با روش وی در نقل روایات سازگاری ندارد.

باتوجه به توضیحات فوق و شباهت ساختاری آیهی ﴿...فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ (اعراف/ ۱۶۲) با آیهی ﴿... وَ يُرْسِلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ (کهف/ ۴۰) آیا می‌توان «رجز» را جانشین «حسبان» کرد؟ پاسخ مثبت است. توضیح این‌که اگر «رجزاً» را به معنای «تگرگ» بدانیم، می‌تواند جانشین «حسباناً» قرار گیرد.

تگرگ در معنای «حسبان» هم مؤید لغوی دارد و هم مؤیدی روایی؛ زیرا رجز در روایتی به معنی تگرگ آمده و از طرف دیگر برخی از لغت‌شناسان مانند ابن‌فارس یکی از معانی «حسبان» را تگرگ می‌داند؛ از این رو می‌توان رجز را با حسبان مترادف دانست. با توجه به این‌که ساختار دو آیه شبیه به هم است، رجز می‌تواند جای حسبان بنشیند که در این صورت «حسبان» به معنای تگرگ خواهد بود که با این عمل جمع بین لغت و روایت صورت می‌پذیرد.

مؤید دیگری که معنای «تگرگ» را برای «حسبان» تقویت می‌کند، واژه‌ی «حاصبا» در آیات مذکور است. به طوری که گذشت لغت‌شناسان و مفسران «حاصباً» را بادی معنا کرده که تگرگ را می‌پراکند. آیاتی که «حاصباً» در آن‌ها آمده است شباهت ساختاری با آیه‌ی مورد بحث (کهف/ ۴۰) دارد. از این رو «حاصباً» می‌تواند جانشین «حسباناً» گردد که در این صورت «حسباناً» به معنای بادی است که تگرگ را می‌پراکند.

معنای «تگرگ» برای «حسباناً» با ذیل آیه نیز سازگاری بیشتری دارد؛ زیرا در ادامه آیه این گونه است ﴿...فَتَضَيِّعَ صَعِيدًا زَلَقًا﴾ (کهف/ ۴۰) (...تا به زمینی هموار و لغزنده تبدیل گردد). ابن‌فارس برای ماده‌ی «زلق» یک اصل قائل است، که به معنای لغزیدن است (ابن‌فارس، ۱۳۹۹، ج ۳: ۲۱). برخی از مفسران «زَلَقًا» را زمین بی‌علف تفسیر و معنا کرده در حالی که عده‌ای دیگر «زَلَقًا» را لغزان معنا کرده‌اند (ابن‌قتیبیه، ۱۴۱۱، ج ۱: ۲۲۷؛ ابو عبیده، ۱۳۸۱، ج ۱: ۴۰۱؛ طبرسی، ۱۳۷۲، ج ۶: ۷۲۸؛ کشاف، ۱۴۰۷، ج ۲: ۷۲۳). لغزیدن با تگرگ

واکاوی معنای «حسباناً» در آیهی ﴿...وَيُرْسِلْ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ...﴾ - محمدعلی همتی

قرباب دارد. بنابراین احتمالاً «حسباناً» به معنای تگرگ است که سبب لغزیدن می‌شود. از کنار هم قرار دادن آیاتی که ﴿حاصباً﴾ و ﴿قاصفاً من الريح﴾ را جانشین «حسباناً» معرف کردیم با آیه‌ای که «رجزاً» به معنای «تگرگ» جانشین «حسباناً» قرار دادیم، معنای بدست آمده، این گونه می‌شود «باد همراه تگرگ»؛ از این رو معنای پیشنهادی برای واژه‌ی «حسباناً» در آیه‌ی ﴿...وَيُرْسِلْ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ...﴾ باد همراه تگرگ است.

۶- نتیجه‌گیری

ماده‌ی «ح س ب» در غالب شاخه‌های زبان سامی کاربرد داشته و معنای مشترک این ماده در این زبان‌ها، حساب کردن است.

غالب لغت‌شناسان عرب ماده‌ی «ح س ب» را به معنای حساب و شمارش کردن آورده‌اند.

از شاخه‌های زبان سامی تنها در زبان عربی از مشتقات «ح س ب» به معنای عذاب آمده‌است.

یکی از مشتقات «ح س ب» واژه‌ی «حسبان» است، که واژه‌پژوهان، مفسران و مترجمان قرآن در معنای آن اختلاف نظر داشته تا جایی که مفسران در ذیل آیه‌ی ﴿...وَيُرْسِلْ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ...﴾ قریب هفت معنا بیان داشته‌اند.

معانی که مفسران برای واژه‌ی «حسبان» ارائه داده‌اند، یا مبنای روایی دارد؛ مانند معنای عذاب، آتش و تگرگ که روایات حامل این معانی، موقوف و مقطوعند؛ یا بر اساس منابع لغت است؛ مانند تیر و تگرگ. معنایی مانند سرما، باد و آفت به لوازم عذاب اشاره دارد. هرگروه از مترجمان نیز به دنبال مفسران اسلامی، یکی از معانی مذکور را برای حسبان انتخاب کرده‌اند.

بر اساس روابط همنشینی «حسباناً» به معنای «باد همراه تگرگ» در آیه‌ی ﴿...وَيُرْسِلْ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ...﴾ به صواب نزدیک‌تر است.

منابع

قرآن کریم

۱. ابن ابی حاتم، عبدالرحمن بن محمد. تفسیر القرآن العظیم؛ تحقیق، اسعد محمد الطیب، مکه، مکتبه نزار مصطفی الباز. (۱۴۱۹ق).
۲. ابن اثیر، عزالدین، النهایة فی غریب الحدیث والأثر، تحقیق: طاهر أحمد الزاوی - محمود محمد الطنحی، بیروت، بی.جا. (۱۳۳۹ق).
۳. ابن جزری، محمد بن احمد. کتاب التسهیل لعلوم التنزیل؛ تحقیق، دکتر عبدالله خالدی، بیروت، شرکت دار الارقم بن ابی الارقم. (۱۴۱۶ق).
۴. ابن درید، أبو بکر محمد بن حسن ازدی، جمهرة اللغة، تحقیق رمزي منیر بعلبکی، دار العلم للملایین، بیروت. (۱۹۸۷م).
۵. ابن عطیه، عبدالحق بن غالب. المحرر الوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز، بیروت، دار الکتب العلمیة. (۱۴۲۲ق).
۶. ابن فارس، أحمد، معجم مقاییس اللغة، تحقیق عبد السلام محمد هارون، بیروت، دار الفکر. (۱۳۹۹ق).
۷. ابن قتیبه، عبدالله بن مسلم. تفسیر غریب القرآن، بیروت، دار و مکتبه الهلال. (۱۴۱۱ق).
۸. ابن کثیر، إسماعیل بن عمر. تفسیر القرآن العظیم، بیروت، دار الکتب العلمیة. (۱۴۱۹ق).
۹. ابن عاشور، محمد طاهر، التحریر والتنویر، بیروت، مؤسسه التاریخ العربی. (۱۴۲۰ق).
۱۰. ابن منظور، محمد بن مکرم، لسان العرب، بیروت، دار صادر. (۱۴۱۴ق).
۱۱. ابن هائم، احمد بن محمد، التبیان فی تفسیر غریب القرآن، محقق: محمد، ضاحی عبدالباقی، بیروت، دار الغرب الإسلامی. (۱۴۲۳ق).
۱۲. ابوعبیده، معمر بن مثنی. مجاز القرآن، القاهرة، مکتبه الخانجی. (۱۳۸۱ق).
۱۳. ارفع، کاظم، ترجمه قرآن، تهران، فیض کاشانی. (۱۳۸۵ش).
۱۴. اشرفی تبریزی، محمود، ترجمه قرآن، جاویدان. (۱۳۸۰ش).
- انصاری، خوشایر مسعود، ترجمه قرآن، تهران، نشر و پژوهش فرزانه روز. (۱۳۷۷ش).
۱۵. انصاریان، حسین، ترجمه قرآن، تهران، سازمان دارالقرآن کریم، نشر تلاوت. (۱۳۹۳ش).
۱۶. آریان پور کاشانی، منوچهر، فرهنگ ریشه های هندواروپایی زبان فارسی، جهاد دانشگاهی دانشگاه

واکاوی معنای «حساباً» در آیهی ﴿...يُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ - محمدعلی همتی

اصفهان. (۱۳۸۴ش).

۱۷. آلوسی، سید محمود. روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم؛ تحقیق، علی عبدالباری عطیه، بیروت، دارالکتب العلمیه. (۱۴۱۵ق).

۱۸. آیتی، عبدالمحمد، ترجمه قرآن، تهران، سروش. (۱۳۷۴ش).

۱۹. برزی، اصغر، ترجمه قرآن، بنیاد قرآن. (۱۳۸۲ش).

۲۰. بروجردی، محمدابراهیم، ترجمه قرآن، تهران، کتابخانه صدر. (۱۳۶۶ش).

۲۱. بیضاوی، ناصرالدین. أنوار التنزیل وأسرار التأویل، بیروت، دار إحياء التراث العربی. (۱۴۱۸ق).

۲۲. پاینده، ابوالقاسم، ترجمه قرآن، تهران، جاویدان. (۱۳۵۷ش).

۲۳. پورجوادی، کاظم، ترجمه قرآن، تهران، بنیاد دائرة المعارف اسلامی. (۱۳۷۵ش).

۲۴. ترجمه قرآن قرن دهم، مترجم ناشناس، ترجمه قرآن، تصحیح علی رواقی، تهران، فرهنگستان زبان و ادب فارسی. (۱۳۸۳ش).

۲۵. ثعالبی، عبدالرحمن بن محمد، تفسیر الثعالبی المسمی بالجواهر الحسان فی تفسیر القرآن، بیروت، دار إحياء التراث العربی. (۱۴۱۸ق).

۲۶. ثعلبی نیشابوری، ابواسحاق احمد بن ابراهیم، الكشف والبیان عن تفسیر القرآن، بیروت، دار إحياء التراث العربی. (۱۴۲۲ق).

۲۷. حلبی، علی اصغر، ترجمه قرآن، اساطیر. (۱۳۸۰ش).

۲۸. خواجهی، محمد، ترجمه قرآن، انتشارات مولی. (۱۳۶۹ش).

۲۹. دهلوی، شاه ولی الله احمد بن عبدالرحیم، ترجمه قرآن، تهران، احسان. (۱۳۹۴ش).

۳۰. راغب اصفهانی، حسین بن محمد، مفردات ألفاظ القرآن، تحقیق صفوان عدنان داوودی، بیروت، دار الشامیه. (۱۴۱۲ق).

۳۱. رضایی اصفهانی، محمدعلی و همکاران، ترجمه قرآن، قم، موسسه تحقیقاتی فرهنگی دارالذکر. (۱۳۸۳ش).

۳۲. رهنما، زین العابدین، ترجمه قرآن، تهران، سازمان اوقاف. (۱۳۵۴ش).

۳۳. زمخشری، محمود. الكشف عن حقائق غوامض التنزیل، بیروت، دار الكتاب العربی. (۱۴۰۷ق).

۳۴. سبائینو موسکاتی و دیگران، مدخل الی اللغات السامیه المقارن، ترجمه مهدی المحزونی و عبد الجبار المطبئی، بیروت، عالم الکتب. (۱۴۱۴ق).

۳۵. سراج، رضا، ترجمه قرآن، تهران، سازمان چاپ دانشگاه. (۱۳۹۰ق).
۳۶. سمرقندی، نصر بن محمد. تفسیر بحر العلوم، بیروت، دار الفکر. (۱۴۱۶ق).
۳۷. سوراآبادی، ابوبکر عتیق بن محمد. تفسیر سور آبادی؛ تحقیق، علی اکبر سعیدی سیرجانی، تهران، فرهنگ نشر نو. (۱۳۸۰ش).
۳۸. شبر، عبدالله، تفسیر القرآن الکریم، قم، موسسه دار الهجرة. (۱۴۱۰ق).
۳۹. شریف لاهیجی محمدبن علی. تفسیر شریف لاهیجی؛ تحقیق: میر جلال الدین حسینی ارموی، تهران، دفتر نشر داد. (۱۳۷۳ش).
۴۰. شعرانی، ابوالحسن، قرآن مجید با ترجمه فارسی و خواص سور و آیات، تهران، کتابفروشی اسلامیه. (۱۳۷۴ش).
۴۱. شوکانی، محمد، فتح القدير، دمشق، دار ابن کثیر. (۱۴۱۴ق).
۴۲. صادقی تهرانی، (محمد البلاغ فی تفسیر القرآن بالقرآن، قم، مکتبه محمد الصادقی الطهرانی. (۱۴۱۹ق).
۴۳. صفارزاده، طاهره، ترجمه فارسی و انگلیسی قرآن، قم، اسوه. (۱۳۹۴ش).
۴۴. صفی علی شاه، حسن، تفسیر صفی، تهران، منوچهری. (۱۳۷۸ش).
۴۵. صنعانی، عبدالرزاق بن همام، تفسیر القرآن العزیز، بیروت، دار المعرفه. (۱۴۱۱ق).
۵۶. ظاهری قزوینی، علی اکبر، ترجمه قرآن، انتشارات قلم. (۱۳۸۰ش).
۴۷. طباطبایی، سیدمحمد حسین. المیزان فی تفسیر القرآن، قم، دفتر انتشارات اسلامی جامعه‌ی مدرسین حوزه علمیه قم. (۱۴۱۷ق).
۴۸. طبرسی فضل بن حسن. مجمع البیان فی تفسیر القرآن، تهران، انتشارات ناصر. (۱۳۷۳ش).
۴۹. طبری، محمدبن جریر. جامع البیان فی تفسیر القرآن، بیروت، دار المعرفه. (۱۴۱۲ق).
۵۰. طریحی، فخرالدین بن محمد مجمع البحرین، تهران، مرتضوی. (۱۳۷۵).
۵۱. طوسی، محمدبن حسن. التبیان فی تفسیر القرآن، بیروت، دار احیاء التراث العربی. (د ت).
۵۲. عاملی، ابراهیم، تفسیر عاملی، تصحیح علی اکبر غفاری، تهران صدوق. (۱۳۵۹ش).
۵۳. فارسی، جلال الدین، ترجمه قرآن، تهران، انجام کتاب. (۱۳۶۹ش).
۵۴. فراهیدی، خلیل بن أحمد، کتاب العین، قم، نشر هجرت. (۱۴۰۹ق).
۵۵. فولادوند، محمد مهدی، ترجمه قرآن، تهران، دفتر مطالعات تاریخ و معارف اسلامی. (۱۳۷۶ش).

واکاوی معنای «حساباً» در آیهی ﴿...يُرْسَلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ - محمد علی همتی

۵۶. فیض الاسلام، سیدعلی نقی، ترجمه و تفسیر قرآن عظیم، انتشارات فقیه. (۱۳۷۸ ش).
۵۷. فیضی دکنی، ابوالفضل. سواطع الالهام فی تفسیر القرآن؛ تحقیق، سید مرتضی آیت الله زاده شیرازی، قم، دارالمنار. (۱۴۱۷ ق).
۵۸. قاسمی، جمال الدین، محاسن التأویل، محقق: عیون سود، محمد باسل، بیروت، دار الکتب العلمیة، منشورات محمد علی بیضون. (۱۴۱۸ ق).
۵۹. قرطبی، محمد بن احمد. الجامع لاحکام القرآن، تهران، ناصر خسرو. (۱۳۶۴ ش).
۶۰. قمی، علی بن ابراهیم. تفسیر القمی، تهران، دارالکتاب. (۱۳۶۳ ش).
۶۱. کاویان پور، احمد، ترجمه قرآن، انتشارات اقبال. (۱۳۷۸ ش).
۶۲. کاشانی، ملافتح الله. تفسیر منهج الصادقین فی الزام المخالفین، تهران، کتابفروشی محمد حسن علمی. (۱۳۶۶ ش).
۶۳. محتوی، سید جلال الدین، ترجمه قرآن، تهران، انتشارات حکمت. (۱۳۷۱ ش).
۶۴. محلی، جلال الدین؛ جلال الدین سیوطی. تفسیر العجالیین، بیروت، مؤسسه النور للمطبوعات. (۱۴۱۶ ق).
۶۵. مدرسی، محمد تقی، من هدی القرآن، تهران، دار محیی الحسین. (۱۴۱۹ ق).
۶۶. مراغی، احمد مصطفی، تفسیر المراغی، بیروت، دار الفکر. (بی تا). ۶۷. مشکینی، علی، ترجمه قرآن، قم، انتشارات الهادی. (۱۳۸۱ ش).
۶۸. مشهدی، محمد بن محمد رضا، تفسیر کنز الدقائق و بحر الغرائب، محقق: درگاهی، حسین، تهران، وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی. (۱۳۶۸ ش).
۶۹. مصباح زاده عباس، ترجمه قرآن، بدرقه جاویدان. (۱۳۸۰ ش).
۷۰. مصطفوی، حسن، التحقیق فی کلمات القرآن الکریم، تهران، وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی. (۱۳۶۸ ش).
۷۱. معزی، محمد کاظم. ترجمه قرآن، قم، اسوه، سازمان اوقاف و امور خیریه. (۱۳۷۲ ش).
۷۲. مغنیه، محمد جواد، التفسیر الکاشف، قم، دار الکتب الإسلامی. (۱۴۲۴ ق).
۷۳. مغنیه، محمد جواد، التفسیر المبین، قم، دار الکتب الإسلامی. (۱۴۲۵ ق).
۷۴. مقاتل بن سلیمان. تفسیر مقاتل؛ تحقیق، عبد الله محمود شحاته، بیروت، دار إحياء التراث. (۱۴۲۳ ق).

۷۵. مکارم شیرازی، ناصر، تفسیر نمونه، تهران، دار الکتب الاسلامیه. (۱۳۷۱ش).
۷۶. مکارم شیرازی، ناصر، ترجمه قرآن، قم، دار القرآن الکریم، دفتر مطالعات تاریخ و معارف اسلامی. (۱۳۷۳ش).
۷۷. موسوی گرمارودی، سید علی، ترجمه قرآن، تهران، قدیانی. (۱۳۸۴ش).
۷۸. میبدی، رشیدالدین احمد بن ابی سعد. کشف الأسرار و عدة الأبرار؛ تحقیق، علی اصغر حکمت، تهران، انتشارات امیر کبیر. (۱۳۷۱ش).
۷۹. نخجوانی، نعمت الله بن محمود. الفواتح الالهیه و المفاتح الغیبیه، مصر، دار رکابی للنشر. (۱۹۹۹م).
۸۰. نوبری، عبدالمجید، ترجمه قرآن، تهران، اقبال. (۱۳۹۶ق).
۸۱. نووی، محمد، مراح لبید لکشف معنی القرآن المجید، مصحح: ضناوی، محمد امین، بیروت، دار الکتب العلمیه، منشورات محمد علی بیضون، (۱۴۱۷ق).
۸۲. نیشابوری، نظام الدین حسن بن محمد. تفسیر غرائب القرآن و رغائب الفرقان؛ تحقیق، شیخ زکریا عمیرات، بیروت، دار الکتب العلمیه. (۱۴۱۶ق).
۸۳. الهی قمشه ای، مهدی، ترجمه قرآن، آوای ماندگار. (۱۳۹۹ش).
۸۴. یاسری، محمود، ترجمه و خلاصه تفسیر، قم، بنیاد فرهنگی امام مهدی (ع). (۱۴۱۵ق).

85. Klein. E. *A Comprehensive Etymological Dictionary of the Hebrew Language for Readers of English*, Carta, The University of Haifa. (1987).
86. Arberry, A. J. *The Koran Interpreted*, Allen & Unwin, London. (1955).
87. Beeston, A.F.L., & Ghul, M. A. *Sabaic Dictionary/ Dictionnaire*. (1982).
88. costaz, louis, s.j. *dictionnaire syriaqus- francais, syriac-english dictionary*, Third Edition, Beyrouth, dar el-machreq. (2002).
89. Dillmann, Augusti: *Lexicon linguae aethiopiae*, ----, weigel, ----
90. Irving, T.B. *The Qur'an Translation and Commentary*, first edition, Amana Books, Brattleboro, Vermont. (1985).
91. Macuch, R. *A mandaic dictionary*. London, Oxford university press. (1963).
92. Margoliouth, MRS, *A Compendius syriac of R.payne Smith*, Oxford at the

واکاوی معنای «حساباً» در آیهی ﴿...يُرْسِلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ - محمد علی همتی

clarendon press. (1903).

93. Pickthall, M. *The Meaning of the Glorious Koran*, New Modern English Edition with brief explanatory notes and Index of subjects, 7th Edition, Published by IDCI. (2011).

94. progressive Muslims. *The Message, A Translation of the Glorious Qur'an*, Brainbow Press. (2008).

95. Qarai, A. *The Qur'an: With a Phrase-by-Phrase English Translation*, 6th Edition, Independently published. (2019).

96. Orel, V. E. & O. V. Stolbova. *Hamito-Semitic Etymological Dictionary: Materials for a Reconstruction*. Leiden: E.J. Brill. (1995).

97. Sarwar, M. *The Holy Qur'an: The Arabic Text and English Translation*, sixth edition, e-book. (2011).

98. Shakir, M. H. *The holy quran: arabic text and english translation*, Worldwide Organization For Islamic Services (WOFIS). (2001).

99. Smith, P. *Thesarus Syriacus* of R., Oxford at the Clarendon Press.

100. Yusuf, A. *The Holy Qurān: English Translation & Commentary (With Arabic Text)*, Kashmiri Bazar, Lahore: Shaikh Muhammad Ashraf. (1934).

101. <http://www.dukhrana.com/peshitta>

102. <http://www.qbible.com/hebrew-old-testament/genesis>